

憨山老人夢遊集

憨山老人夢遊集卷二十八

侍者福善目錄

門人通炯編輯

嶺南弟子劉起相重較

楞伽補遺

楞伽阿跋多羅審經者楞伽寶名具云釋迦毘楞伽此云能勝義云堅固阿跋多羅此云無上謂此楞伽乃无上寶也聿之梵師云此寶八楞視之渾圓其體光明瑩徹最極堅固不可鑽穿世間之寶無過勝者已能勝一切故云无上寶也鹵域南海有楞伽審山居大海濱已山純此寶所成故山以寶名山高五百由旬山頂有城亦名楞伽審城無

門可入爲疲又王所據山形下細上大因名不可
達有神通者乃能入此經發起因佛于大海龍宮
說法七日回過山下顧謂衆曰過太諸佛皆于此
山說自靈境界我亦當說時疲又王曰神力故知
佛言念故達請佛入城演說此經是則山曰寶名
經曰處名通取爲喻乃單喻爲顯也狀單約喻明
經者第一義如來藏心亦名寔明妙性又云寶覺
明心是爲堅固法身不動智體名自覺聖智宋滅
一心名大宋滅海亦云智海覺海寶明空海下經
云藏識海謂衆生本具如來藏清淨法身迷之而

爲藏識變成五蘊之衆生自覺聖智變爲妄想煩惱審明空海成生歎之業海夜叉乃惡鬼飛行而食人肉者故山高五百由旬居大海中而爲煩惱生歎夜叉所據也佛在此山說自鑿境界者謂曰自覺聖智而觀識藏卽如來藏生歎卽涅槃煩惱卽菩提現前五蘊身心卽是如來常住法身頓塞一心更无別法此乃最上乘非心識思量境界唯許上上根人一悟頓悟不悟則不許意識湊泊故山名不可達奇神通者乃能入故審乃无上之寶處乃不可達之處通喻此經顯示第一義心乃離

心意意識境界爲无上泐門也此經發明五泐三
自性皆空八識二無我俱遣直顯離心意意識境
界故逢磨指此爲心印是則全經旨趣在此一頭
已喻發明及夜叉王發起因緣已盡甚深妙義矣
約天台五種釋顯此經已單喻爲名宋滅一心如
來藏性爲體自覺聖智爲宗專破二乘外道邪執
故已摧邪羂正爲用已無上頓教大乘爲教相以
此經顯示五性三乘无性闡提皆許成佛爲泐等
開羂之苜茅故判爲泐等先導也
佛語心品者此經直指宋滅一心爲宗以自覺聖

智證入爲趣。以此心不屬迷悟了絕聖凡十法界。依正因果一泐不立。所謂五泐三自性皆空。八識二無我俱遣。以此四門皆迷悟邊事。所以大慧讚佛偈云。若有若無有是二。悉皆離以有是生。歿泐無是涅槃。泐此二皆離。則泐界性空。宋滅一心顯矣。故云佛語心品。謂佛所說者。唯此一心泐耳。故禪宗指此爲心印。謂之佛祖向上一路。名頓教大

乘。

大慧讚佛五偈半。極盡一心之旨。故後顯一心文云。空無生無二離自性相。故初偈云。世間離生滅。

猶如虛空華。此讚佛能證一心空義。已明了徧計本無也。言世間卽該三世間。謂智正覺世間。有情世間。器世間。通該十法界。依正因果。已此三種世間。皆生滅法也。已唯心所現。本无生滅。但依徧計而肴。以性空故。故如空等。卽此一偈。已超迷悟因果。直示一心之源矣。唯佛已自覺聖智。證窮此心。故云智不得肴無之相。今愍物迷。此故已同體大悲。出現世間。而開示衆生。故云而興大悲心。故今所說正示此一心耳。

次揭云。一切法如幻。遠離亏心識。此示一心本无。

生義也。併遂一偈以明了依他无性從緣而有。意謂世間現存生滅何以言空。故云以一切法本自無生。但依他存故如幻耳。幻喻生本無生。若已妄心分別則見存生滅。若遠離心識分別不生則當體無生了無一法當情。豈非空耶。

三偈文例應云世間恆如夢遠離于斷常。此顯无二也。意謂世出世間一切諸法唯心所現。外道二乘不了唯心依他而起。故妄分存无起斷常存無二見。若了唯心則遠離斷常了無二見矣。

四偈顯離自性意。謂衆生不了唯心則妄執人法

二我爲二障根本則起惑造業妄見生歎之相既
了唯心則人法雙忘二障頓淨唯一圓成則生歎
之相不可得矣此上四偈讚佛超世間生歎齊泐
也狀空無生無二離自性相故乃當經一心之旨
後文自顯曰三性釋者乃清涼意故引義曰證之
五偈讚佛超涅槃泐意謂一切諸泐既唯一心則
本來未滅不假更滅故云一切無涅槃狀諸泐既
曰本自涅槃則泐泐皆真盡是泐身真體如此又
何別有涅槃爲佛所證耶故云亦無涅槃佛斯則
泐身常住又豈有佛更入涅槃耶何耶以遠離覺

所覺故謂唯此絕待一心本无能所對待故也唯佛靈此所旨若胥若無有是二悉皆離也故二譯載疲叉王首卽問佛云何捨泐云何捨非泐佛畬以外道見生歿爲泐涅槃爲非泐是二應捨故大慧讚云胥无俱離是則全經之旨不出疲叉發起一問并大慧偈讚而已故向下所破者乃胥無二見耳

悉檀離言說梵語悉檀此云徧施謂佛以四泐徧施衆生四者一世界悉檀令衆生得歡喜蓋二爲人悉檀令得生善蓋三對治悉檀令得破惡蓋四

第一義悉檀令得入理蓋謂佛雖以四法徧施衆生狀但應衆生之機本來離言說相意責大慧不逢離言之旨故有此問我令特爲繇示建立數句離言之旨故向下一一皆曰非

大慧聞一心真如離一切相了无說示是知十法界相皆唯心所現唯識所變乃生滅門事故卽問諸識有光種生住滅也七種自性魏譯云外道有七種自性講者槩以正教道理釋之昧之甚矣殊不知此經專破外道不知唯心唯識道理故別立異法曰爲生因曰迷真妄不一不異唯識真因故

立異因佛壽文責外道墮斷見論故特出所計生
泐異因有五言勝妙士大自在時散塵等乃外道
所計之泐爲生因者故隨遂卽出所立妄計各有
確定自性爲宗有七耳旣出邪宗故遂示正教云
我有七種第一義也經文上下血脈佛語昭狀而
昧者妄擬謬之甚矣若七種自性已立正義又何
下文重出七種第一義豈不贅耶

七種第一義心境界者謂佛曰泐界一心爲自境
也慧境界者慧光无量焰徹散塵刹土也智境界
者謂曰權實二智窮盡真妄聖凡也見境界唐本

云二見境界謂雙焰真俗二邊也。超二見謂窮盡
一心。中道也。超十地境界者謂等覺。遂心極盡。因
門也。如來自到境界。靈窮法界。自覺聖智。究竟果
海也。意謂我所建立。乃稱一心真如平等佛慧。以
二智見二空。靈真如。以至等覺。入佛果海。曰爲法
門。益依性自性第一義心而建立。故不與外道惡
見共也。此七第一義心。乃單示佛境界。不說因心。
若說因心。則失旨矣。

問曰。說三種識。卽結果者何耶。 龔曰。前三種識
中。最初緣識生之由。以無明熏真如爲現識。生起

因取種種塵等爲分別妄識生起因佛意顯此藏識依真而起乃真妄和合故特指阿賴耶識爲生處涅槃因立此真因將破外道无因邪因故卽辨明邪正言示唯心如幻觀門顯直觀藏識頓破根本無明頓證一心爲究竟極果故隨便成立唯心一番因果已結三種識相也

問曰生滅章中大慧初問諸識有幾種生住滅佛答言略說有三種識廣說有八種相今前略有三種識已竟而大慧復問廣說八種相中先叙世尊所說心意意識五法自性相且云一切諸佛菩薩

所行自心見等所緣境界不和合顯示一說成真
實相一切佛語心狀後方請說藏識海浪汰身境
界者何耶 答曰此通涂問意血脈幽潛最難理
會請試言之此經單示宋滅一心離一切相故云
五汰三自性皆空八識二无我俱遣故大慧初問
百八句益約五汰三自性八識二無我呂問故佛
指宋滅一心呂答故云一切皆非是則直指一心
一汰不立則不容有說矣此顯一心真如離一切
相也故大慧隨問諸識有幾種生住滅是約心生
滅門容有言說矣狀生滅門中先問諸識者以五

法三自性二无我三門皆依八識轉變而立也故
先問諸識一門未及問五法三自性二無我後三
門義佛答謂諸藏識略說有三種識廣說有八種
相今前答略說三識單顯第八識自體已竟故大
慧重請有八種相故問藏識海浪乃問前七識生
起之由也狀請辭先叙所說心意識五法等乃
至成真實佛語心者乃通牒前問答申領佛意已
啓前七識生起之問也狀五法等乃依八識之所
建立也世尊答云一切皆非此已領佛示真實佛
語心矣及問生滅門世尊略說三種識世尊說不

思議熏變乃八識生起之由且云真識現識乃顯
識藏卽如來藏已領其旨矣意謂五泐等皆依八
識建立但不知前七轉識因何而生又不知如何
生卽無生故問藏識海浪卽泐身境界又不知五
泐三自性二無我因何而立故因請八識之相含
問四門之義也故世尊向下先答八識生起之由
後又重申問五泐自性佛一一畚畢末後結歸二
無我觀已成唯心觀門爲真實佛語心也故答意
從此直至後文結果章中已通明五泐自性顯正
智如如方盡從生滅門入真如門究竟之義也大

科甚明當通觀之

問曰大慧問藏識海浪乃問第七識也而云泐身境界者何耶 龔曰大慧述領一心之旨意謂佛上來說心意意識五泐自性皆空乃是一切諸佛菩薩自心現量所緣境界一泐不立絕諸對待故云不和合如此說是已顯真實佛語心此已領第七識藏如來藏真妄不一不異之旨矣但不知第七識生起之由所已生本無生之義故請說藏識海浪卽是泐身境界也故下龔文中示四因緣故眼識生已緣生性空已顯生卽無生之意卽泐身境

界也合業生相者。狀業卽業識。生謂生相無明起。信云以依阿賴耶識說。各無明初無明。與真如成業識。旣成業識則生相無明卽依業識。故云合業生相。以生相無明卽與業識遂起。染心則淡生計著爲我。此卽七識生起之相也。

八識偈中佛顯八識卽真本來一體。雖異而不異。卽示海浪泐身境界。故卽海水波浪。喻泐異而水不異也。大慧遂卽日月。喻佛說法。應當與一切衆生說平等真實之法。何以世尊一向與二乘人只說六識爲生。本何故不說八識卽真之真實泐。

耶佛。畬曰。彼衆生心不真實。不堪受真實。泐耳。非不說也。譬如海波。下十句。喻。羃其泐。元有頓漸之不同。故說亦因之。建立。狀說雖有頓漸。其實无有。一定之次第。意謂我說六識漸時。未嘗不兼帶八識而說。但衆生昏者不解耳。又設画師。喻曰。明說。泐應當隨機。先透次第。建立也。彩色無文。二句。喻泐本離言。但爲悅衆生。不得不隨。稅施設。非我不說實也。下文。更顯。泐義。謂不但說權泐爲不實。卽說真實泐。亦無實泐。与人曰。真實離名字。種種皆知幻。故末透云。聲昏亦非分者。足徵大慧。意疑佛。

不與二乘說八識真實之泐也。哀愍者指佛謂今日乃說自覺之境界也。

長行結示欲知自心現量自覺境界須要真實修行自悟乃可相應非是說了便休。故逸文示聖智三相爲修行之要。成立唯心第二番因果也。

問曰佛一達已爲大慧開示八識因緣已。羸離心意識境界矣。而大慧至此問聖智分別自性。經且云爲百八句所依者何也。畬曰此經直指一心爲正。羸五泐三自性皆空。八識二無我俱遣。以爲宗體。已大慧初已百八義請問者。乃通依五泐自

性八識無我而問皆屬迷悟邊事故佛畲曰一切皆非此直示一心真如一泐不立是則五泐自性八識無我蕩絕無遺矣故大慧隨問諸識生滅言雖問諸識生滅意實不知空遣故佛爲示生滅因緣隨示曰直觀藏識教曰離心意境界是則八識之相已遣矣尚不知五泐自性無我因何建立如何空遣故特問聖智叟分別自性經意謂空此諸泐乃自覺聖智叟非三乘比智可能耳言百八句分別所依者正顯所問百八義皆依五泐自性而問也狀舉果惠轉得如來泐身者乃躡上佛示離

心意識所轉果。惠意在離此五法。乃得如上之果。是舉真果。已鑒真因也。此問意。乃經中之血脈。學者縱能通達文字。而不知血脈。亦无歸宿。此旨甚敝。故特示之。佛會中。即舉外道。各有無二見者。正顯外道。不了唯心。故於名相上。橫計而生妄想。乃正破名相妄想也。

離異不異者。謂妄想與名相。元別故。異今妄想。乃依名相而起。故不異。已有心境對待故也。今言離異不異者。正教已遠離心境。絕諸對待。心境皆空。則五法自性皆空矣。此正空名相妄想之要旨也。

緣正智章中已三佛說泐頓漸以明正智者蓋因
并八識頌中大慧責佛既云唯心頓現一切諸泐
則佛當爲衆生直說真實頓泐可也何以又說三
漸泐耶佛畲謂因衆生心不真實難與說實恐
其不信則說之無益以隨稅不同不得不施漸泐
耳故此顯說頓漸之所以已四漸喻稅以四頓喻
佛在佛以平等大慧教化衆生雖漸亦頓在稅亦
利鈍不一雖頓亦漸故已泐靈佛則有三身故泐
亦有三漸此化儀之必狀者以衆生根本實智迷
之而爲自心現流故淨現流以成正智狀迷雖頓

而淨則漸也

頓喻四中明鏡喻頓示衆生一真法界清淨圓融
心體日月喻頓破衆生無明業識顯示本有不思
議業用藏識喻頓令自心衆生一時成熟究竟佛
果自心所現根身器界喻自心之衆生法依佛喻
頓曰普光明智焰一切衆生心地頓令五性三乘
破滅無明頓見本有平等法身三身佛說法乃以
法塞佛也法依佛者乃依法身所垂之報身佛也
說緣生者以顯緣生無性無性緣生乃頓漸漸頓
之法也即華嚴經所說四十二位行希圓融之旨

法身佛說離心自性法乃直示頓法也化身佛所
說乃六度權行單漸法也結歸法身佛者乃示此
經爲頓頓宗也遂聲聳外道破邪因以顯正因此
又漸中之漸意謂有機如此不得不施漸之漸也
狀在經文其義甚惡諦觀佛意經旨理實昭著
破二種邪因科在二乘云卽二乘邪因以示正因
者卽聲聳乃塞聖智差別相但示究竟故卽彼所
塞以示究竟真因故云卽在外道云卽聖智破邪
因者卽外道所計常不思議乃別立異因以无常
爲常故佛卽真常聖智破妄計故云卽

舉果驗因者謂舉今現審之果已驗昔日之因也
已聲聳所審涅槃以非真滅爲滅足驗管因未得
聖智究竟相也謂外道今取斷滅爲果者蓋昔以
生法爲不生特以无常爲常故今墮斷滅之見耳
五無間種性一章重明爲機稟佛性是一因聳三
乘之法名言熏習故種性有五苒頓漸章明法一
機異故有三明乘即一乘法分別說三者也今五無
間性乃因聳聳三乘法不得離言之義執文言熏
習成種此又顯機之所稟佛性是一故云無間因
機各別故有五種性耳

如來無間種性有四種一權教事六度二棄棄空
慧三實教四卽圓教四位菩薩釋者諦觀經大明
標如來種性意指如來果泐非說因位中叟若以
菩薩釋之失本指矣益呂直指一心真如若悟唯
心卽頓登佛地卽圓教之三賢此亦不立況權教
空慧乎若呂苒三位菩薩泐釋之則聳裊但成苒
三菩薩種性非如來種性矣

結二無我末觀成得果一節此結酬苒請也因大
慧初聳分別自性觀察无我淨除妄想焰明諸地
乃至逮得如來泐身故此開示五泐自性二無我

已畢乃顯真因故卽塞成必得如來之果勸令應
當修學乃總結四門番顯正智如如以空遣五泐
自性塞二無我通示三番因果也

結示五泐自性二无我果相已竟而大慧陁問建
立誹謗二惡見者何也 答因初問五泐生起之
由世尊卽說外道有無二見爲名相妄想之因故
今開示已明今卽問彼二種惡見從何而起也佛
畚二種惡見從非有而建立也益非有乃無也建
立爲有也意謂外道不達諸泐本無則言有爲實
有及至壞滅則言無爲絕無故有爲建立無乃誹

謗此二見所由生也。此問來意幽潛。若不知來端。則經旨血脈不貫也。

問曰：示二見已遂，乃重都結前果者，何也？
會曰：佛意總顯唯心无外境界。其五法自性二無我等。從迷中來，皆因外術。有無二見爲生。歿本是爲大過。故今通遣已畢，乃結真。因得果成佛之遂。當單爲衆生說唯心法。言破外術。有無二見爲化儀。此所引爲頓教。法門此經頓宗。但破外術二乘偏邪之見。不說別斷煩惱。言識藏卽如來藏。故但了妄想無性。則生歿涅槃平等。更無煩惱可斷。故但離

二見卽頓鑿汰身故都結成四番因果也

下第二卷

問曰羃理中示宗滅一心已歸究竟狀曰如來藏并上一心總爲顯理且大慧又曰外衛我見爲問侶与一心之旨不同何以總爲一科 禽曰此旨深旨曰經初教又王問佛云何應捨有無佛旣已隨卽示云宗滅者名爲一心一心者名如來藏此則總標一經宗本要顯宗滅一心不屬迷悟究竟不生狀所曰有聖凡生起者皆如來藏隨染淨緣轉變爲生因耳狀前百八義一切皆非曰羃一

心宗滅无生之旨矣。次大慧隨問諸識有幾種。生住滅雖問識之生滅狀。尚未審識生之因。且于一心究竟處。建立誹謗章中云。非有因建立。因直說初識前无因。如此一心豈不墮于畢竟斷滅耶。故此大慧隨問如來藏者。曰前雖明一心之旨。尚未明如來藏之義。方今將顯如來藏。隨緣爲染淨。生泐之因。要明識藏。卽如來藏。故後文如來藏爲善不善因。曰如來藏。卽前三種識中之真識也。曰此經不說無明爲因。生八識。直指如來藏。卽藏識。要顯矣。卽是真實斯經之宗本也。不同諸教狀大慧

疑世尊說如來藏同外道我者正是佛說阿陀那
識甚微細習氣種子成瀑流我于凡愚不開演恐
彼分別執爲我。已外衛向執藏識爲神我故今將
已如來藏真我已破彼計是則外衛計者無二見
則前已宗滅一心破之矣。向執我見未亾故特已
如來藏真我破之。已盡破彼計圓滿一心故總科
爲顯理究竟義旨。深潛誠非麤浮可見也。細尋佛
意。微妙難知。

總示正行章破本無四句可離頌中如是觀三有
究竟得解脫。不遂結云爲淨煩惱爾燄二種障故。

譬如商主次第建立百八句无所有足證前百八句乃依三界作四句妄計而立狀無所有則皆非也

問曰當轉二性教中一向說轉生歿爲涅槃轉煩惱成菩提此中但說轉一自性者何耶 舍曰此經不同三乘別教直指一心不屬迷悟已生歿涅槃本來平等更無可轉但以外道不了言說性空妄計言說有實自性起種種徧計三乘不了諸法緣生無性妄執諸法有實自性以此二種障正知見意謂若了言說性空則徧計情亾若了緣生无

性則依他泯性二計既亾則圓成自顯所已但轉
二自性計著也後廣辯四行禪蓋依此而立也
略示邪因果相章末示感應二徵結示果相至究
竟地得灌頂位二加持者此正示已真因所得之
果如此方爲真修也

問曰四種禪皆依惑亂爲所觀者何耶 奮曰已
前云惑亂起聖種性及愚夫種性故愚夫乃外道
二乘其禪皆惑亂也觀察禪二種已能觀正智觀
所觀惑亂已對待未泯故爲漸次其攀緣如禪狀
攀緣卽惑亂也乃名相妄想耳觀名相妄想本如

故名攀緣如禪此二種禪已分頓漸名三乘禪故
觀察禪果相則從解行入初地漸次上進其攀緣
如禪則頓登八地此頓漸之分也狀觀察義禪能
觀者正智所觀者妄想名相故真妄雙舉此乃對
待而觀故要離四句已外道妄執四大名相以妄
想分別作四句見耳其攀緣如禪則直觀五陰本
自如如絕諸對待故爲頓悟于中主意專破外道
計四大造五陰已神我爲主諦若觀四大本空五
陰无我即此五陰本自如如矣
問曰示正果中說妄想識滅名爲涅槃不說轉藏

識單說滅六識者何也。會曰此經宗旨說識藏
卽如來藏不必更轉其藏性宗滅之體所已不得
顯現者但因妄想攀名相之過也。已藏體本是湛
淵之心猶如湛海雖云前七波浪其實只因六識
攀緣外境界風鼓動波浪卽七識亦因六識所起
之波浪其體同是八識精明故本不生是故三性
之中依他元自无性其過在徧計執性耳。朕妄想
乃徧計執性正是六識攀緣種種如幻依他境界
增長習氣長養藏識故今特辨妄想過重故六識
滅則內外心境一切皆宗滅如來藏性應念現前

所以特說六識滅爲涅槃也。此經宗趣與相宗迴不相同，故不立七識。所引世尊隨節說妄想分別通相以顯卽妄卽真爲如來最上一乘禪也。經旨來意從二卷初示正行科中四方便爲能觀之智二種自性指所破之惑無四句可離無聖智可得，乃所顯圓成之理及離過絕非一科四節立定自後略示邪正因果及廣辨邪正因果總是廣釋卷初四節之義。其觀察義禪觀察覺卽前能觀之智，妄想攝受計著覺卽釋苒所破之惑攀緣如禪卽顯前圓成之理。末後如來最上一乘禪卽釋

持離過絕非細觀經旨前後名應其理昭然

下第三卷

初三種意生身五無間種性乃示因圓宗說二通
乃示果滿旨果海離言故

問曰斷證科初明妄想不實破我執言說性空破
法執者何也 答曰旨外斷妄想專旨執我見爲
本而二乘雖離五蘊假我猶執涅槃爲我故亦云
心惑亂故云煩惱障狀依言說爲法執者旨內教
學佛法者不能離言得義但執言說爲實法故今
教以離言觀心爲破法執斷所知障也狀我執外

衢居多。泐執學佛。泐者居多。若起信所說我見亦依所聿佛泐而起。此經專破外道神我。故經論意異耳。

問曰：其破泐執經文指語義而說其旨甚明。若約妄想爲破我執意旨未顯。曰：大慧但問妄想。

會曰：一往所說妄想多指外道。而二乘但兼帶而已。朕外道妄想所計者一我見耳。朕大慧雖通問妄想生處。惟世尊約指攝所攝。墮有無外道見計著我我所生。此所已妄想爲外道我執之本也。其凡夫二乘計五蘊爲我者。經文長行未顯。至頌中

云施設世諦我諸陰陰施設其旨的狀明矣更復何疑

問曰大乘教中皆說二執各有分別俱生麤細不同且云分別二執從三賢至初地斷盡俱生二執從二地至七地斷我執盡恣執至佛地乃盡今經說麤細二執一時斷盡未明其旨請問其詳 奮曰此經頓教大乘意在頓破無明頓證一心故二障亦頓斷耳大經云不了第一義故號爲無明第一義者卽此經所說第一義諦宗滅一心也狀不了二字卽無明了乃知也經中頻言知自心現量

者謂了第一義心也。且麤細二障。因無明而昏。今言頓了自心現量。則頓破無明。無明既破。則彼二障又何從而昏耶。言真知自體。有大智慧。光明義。故說名爲智。此卽自覺聖智也。若言卽心正智。獨炤一心。宗滅之體。則一切皆離。今因不了。則妄起分別執著。故名妄想。是言此經不說斷無明。單說斷妄想。妄想淨處。卽頓窺一心。故無漸次。先後耳。所謂知幻卽離。不作方便。離幻卽覺。亦无漸次。故爲頓教大乘。

問曰。轉變章言轉變者。乃一切衆生生死。往來捨

身受身之情狀也。而獨指外衢者何耶。畬曰佛說衆生生死往來受報好醜乃隨善惡業緣故說如乳酪酒果等熟。但是異熟隨緣耳。因外衢妄計。有作者爲轉變主宰。此邪見妄計。故特曉之曰。如是凡愚衆生自妄想修習生實无有。泐爲生滅主宰者。但如幻夢色生言自妄想修習生。此云邪師邪教。乃分別我執。以一迷所說。乃分別泐執也。問曰。相續章乃大慧因聳耆佛說轉變相。故卽問生死相續義狀。生死乃煩惱障。招而但約言說。而問且舉極果之益。已請者何耶。畬曰。此經旨幽。

潛殊非淺識所易窺也。此由弄辨果地覺中佛說
覺人泐無我了知二障。斷二煩惱。離二種歎。是名
佛之知覺。故此斷塞科中約破二執。斷二障。曰。豈
真因也。狀所知障。單約執言說爲泐執。故大慧以
言說爲問。而所會十一相續。皆執言說。曰爲所知
障。曰取變易生歎者。乃俱生泐執也。以障有二。故
生歎亦二。故未遂總以愚夫三相續。乃煩惱障。招
俱生我執。是乃總結二障二歎。皆七識執取所招。
故歸過于三和合。計著識爲相續生歎之本也。佛
意甚明。第淺識者未易見耳。

問曰。苒世尊說妄想識滅。名爲涅槃。且云七識不生。今者何已俱生二執。歸過于七識。豈不自語相違耶。 俞曰。觀佛立言。各有所主。非相違也。以初云藏識因境界風吹。故起苒七識。淚爲生滅耳。今緣藏識自性本來涅槃。但因境界風吹。故有生死。若无境界風吹。則自性爲常住涅槃矣。狀境界乃五塵境界也。且此塵境。惟心所現。本自如如。若無六識攀緣執取。則諸法如如不動矣。但因六識不了唯心。妄自攀緣執取。則識風鼓扇。返吹藏海。起七波淚。是則起境界風。全是六識之過。而七識不

預以此識依內門轉故云不生此所以六識一
滅則八識爲自性涅槃矣今言俱生二執歸過于
七識者已无始來一向七識單執八識爲我名我
愛執藏集諸種子相續生歿名爲結生相續長劫
不斷乃此識之能而六識不預焉以造業者乃六
識受報者八識相續生歿者七識耳是各就勝能
而說非并後自語相違過也

問曰經中一連節節大慧問中多舉果惠以請狀
世尊結顯果惠已非一矣狀與正緣果惠有何別
耶 奮曰大慧并于節次問中所言果者乃爲請

說泐利特舉果以顯泐益也世尊卽說果惠者乃爲破邪以明真因乃舉果已鑿驗真因皆在因門非正說果惠也今因行已圓二障已破五住已亾永離二歿歸極一心因窮果滿已顯究竟一心之極果此是正說果惠說二轉依以顯泐身出纏鑿真常梟我淨四惠此返妄歸真之極則也

下第四卷

問曰當明泐身常住生歿涅槃等處返妄歸真業已究竟一心真原矣大慧乃問剎那者何耶
會曰此正原始妄終結歸一心之極則也以初問

百八義佛曰宋滅一心而會曰一切皆非故大慧
卽問諸識有幾種生住滅是則迷悟修鑿皆生滅
門中更也狀大慧初問百八義總該十界依正迷
悟因果不出五泐三自性八識二无我四門攝盡
故今致詰諸妄了悟一心曰顯五泐三自性皆空
八識二無我俱遣究竟歸趣一心真原以顯泐身
極則曰示生歿涅槃等此是從迷返悟總屬生
滅邊收皆不出大慧初問二種生滅也意謂曰有
相生住滅故有凡夫外道二乘偏邪之執以有流
注生住滅故有七地已奔菩薩之見意顯縱悟泐

身亦未離生滅。妄見所謂菩提心生。生滅心滅。猶屬生滅。今顯生滅本不生滅。義若了本不生滅。則則堇一達所說。皆夢中吏。乃妄功用中。有修斷耳。故堇夢中渡河之喻。以顯有所修證。皆夢幻。泐門方顯。泐身向上極則也。以此足見吾佛說始終不說一字。乃頓宗之極則也。

憨山老人夢遊集卷二十九

侍齋善目錄

門人通炯編輯

嶺南弟子劉起相重較

大學綱目淺疑題辭

余十九弃筆研三十入山絕文字五十被譴蒙恩
放嶺外今十四季矣迺來持盃五羊諸子謬推爲知
言時時過從問道余季無已應若虛來實迺愧矣愧
矣間有已禪視者余則若啞人喫黃檗耳己酉秋日
偶乞食來諸子具香齋汚法袪余得捧腹是諸子果
我也食訖請益余但吐粥飯氣耳含盃而別舟還曹
溪恩諸子飽我非一日矣竟莫齋嘗有已顏子問仁

章請者余啞鳴而已。即有言不能徧徧亦不能盡而求悅可衆心者談不易也。曰諸子之食難消腹猶果狀舟中睡足。登侍者讀大學。聒我疑焉。因取經一章按綱目設問。會曰自洩且引顏子問仁章。曰叅會之如鼓刀狀兩半。餉而卒業。讀之不成句。非文也。諦思自幼讀孔子書。求直指心法。獨授顏子。曰真傳的設餘則引而不發。向不知聖人心印。盡揭露。亏二百五言之間。斂矣。斂矣。豈無目耶。噤。噤。余季六十四矣。而今乃知可謂晚矣。恐其歿也。終亏泯泯。故急。曰告諸子。諸子幸或過余半。未半者。卒而。此可謂蚤矣。如

良馬見鞭影一息千里。胥若鵝王擇乳豈不曰此爲
粥飯氣耶。是特胥感亏一飯而發。願諸子持此曰餉
天下之餓者非散言博施也已。酉中秋蒔二日方外
憲清書。亏須陽峽之舟中。

大學之道在明明德在親民在止于至善

大學者謂此乃沒量大人之學也。道字猶方法也。曰
天下人見的小都是小人不得併爲大人者。曰所學
的都是小方法。即如諸子百家奇謀異數不過一曲
之見。縱學得成只成得個小人。若宥反求自己本胥
心性一旦悟了。當下便是大人。曰所學者大。故曰大。

學大學方法不多些子不用多知多見只是三件更
傻子第一要悟得自己心體故曰在明明惠其次要
使天下人個個都悟得與我一般大家都不是舊時
知見斬新作一番更業無人無我共享太亨故曰在
親民其次爲己爲民不可艸艸半念而止大家都要
做到徹底處方纔罷手故曰在止于至善果能學得
者三件更便是大人 兩個明字要理會得各分曉
且第二個明字乃光明之明是指自己心體第一個
明字有兩意若就明惠上說自己工夫便是悟明之
明謂明惠是我本有之性但一向逃而不知恰是一

个迷人只說自家沒了頭馳求不得一日忽然省了當下知得本頭自在元不曾失人人自性本來光明廣大自在不少絲毫但自己迷了都向外面他家屋裏討分曉件件去學他說話將謂學得的有用若一旦悟了自己本性光明明一些不欠鏤此便是悟明了自己本有之明惠故曰明明惠悟得明惠立地便是聖人此就工夫爲己分上說若就親民分上說第一个明字乃是昭明之明乃曉諭之意又是揭示之義如揭日月于中天即是大明之明二意都要透徹問如何是至善會自古以來人人知見只曉得

在善惡兩條路上走只管教人改惡遷善此是舊來
知見。有何奇特。殊不知善惡兩頭乃是外來的對待
之。法與我自性本體了不干涉。所曰世人倫惡的可
改爲善。則善人可變而爲惡。足見善不足恃也。曰善
不到至處。雖善不善。故學人站立不住。曰不是到家
處。非可止之地。曰此看來皆是舊日知見習氣耳。
今言至善。乃是悟明自性本來。无善无惡之真體。只
是。一段光明。无内无外。无古无今。无人无我。无是无
非。所謂獨立而不改。此中一點著不得。蕩无纖塵。若
曰善破惡。惡去善存。此猶隔一層。卽此一善字。原是

客塵不是本主故不是至極可止之地只須善惡兩
忘物我迹絕无依倚无明昧无來不動不搖方爲
到家時節到此在己不見有可明之惠在民不見有
可新之民渾然一體乃是大人境界無善可名乃名
至善知此始謂知止

知止而後有定定而后能靜

一節

定字乃指自性本體未狀不動湛然常定不待習而
后定者但學人不達本體本來常定乃去修習強要
去定只管將生平所習知見在善惡兩頭生滅心上
求定如猢猻入布袋水上按葫蘆似此求定窮季也

不得定何旨故病在用生滅心存善惡見不達本體
專與妄想打交滾所謂認賊爲子大不知止耳苟能
了達本體當下宋狀此是自性定不是強求得的定
只如六祖大師開示學人用心云不思善不思惡如
何是上座本來面目學人當下一刀兩段立地便見
自性狂心頓歇此後再不別求始悟自家一向元不
曾動此便是知止而后有定的樣子又云汝但善惡
都莫思量自朕得見心體此便是知止的樣子所目
學人貴要知止知止自朕定靜字與定字不同定
是自性定體此靜乃是對外面擾擾不靜說與定體

遠甚何也。言學人一向妄想紛飛，心中不得暫息，只管在知見上強勉遏捺，將心主靜，不知求靜愈切，而亂想益熾，必不能靜。何言故益為將心覓心，轉覓轉遠，如何得一念休息耶？言從外求入，如人叫門不開，翻與守門人佗鬧，鬧到卒底，若真主人不見面，畢竟打鬧不得休息。若得主人從中洞開重門，則守門者亦疾走無影，而求入者真見主人，則求見之心亦歇滅無有矣。此謂狂心歇處為靜耳。若不真見本體，到底不能靜。故曰定而后能靜。安字乃是安穩，安貼之義。又如安命之安，謂自足而不求餘也。因一向

求靜不得雜念紛紛馳求不息此心再無一念之安而今既悟本體馳求心歇自性具足无欠无餘安安貼貼慢活自在此等安閒慢活乃是狂心歇處而得故曰靜而後能安 慮字不是妄想思慮之慮亦不是思慮之慮乃是_不慮之慮故曰易無思也無慮也宋狀不動感而遂通天下之故又曰百慮而一致又曰不慮而徧正是者个慮字謂未悟時專在妄想思慮上求卽一件更千思萬慮到底沒用也慮不到多思多慮亏心轉見不安今既悟明此心安狀自在舉心動念圓滿洞達天下更物了狀目苻此等境界不

是聰明知見算計得的，乃是自心本體光明，焰耀自
狀具足的。故曰安而後能慮。得字不是得失之得，
乃是不滲漏之義。聖人泛應曲當，群情畢炤，一毫不
謬，徹見底原。一一中節，故謂之得。非是各所得也。初
未明明惠時，專用妄想，思慮計較，籌度縱是，也不得。
何曰故非真實故。今曰自性光明，齊觀竝炤，群情異
態，通歸一理，故能曲成而不遷。此非各所得，益曰不
慮之慮，无得之得。故曰慮而后能得。言非偶爾合節，
特由慮而合故。

古之欲明明德於天下者

一節

此釋上本末先后之序。曰驗明明德親民之實效也。就成己工夫上說則曰明明惠爲本，新民爲末，益從根本說到枝末上，去今就成物上說，故從枝末倒說到根本處來。曰并從一心知止上做到處而能得到此則天下事物皆歸我方寸矣。今欲要曰我既悟之明惠，曰揭示天下之人，顯使人人共悟，益欲字卽是顯力，謂我今既悟此明惠之性，此性乃天下人均賦共稟者，豈忍自知而弃人哉？故我顯揭示與天下之人使其同悟同靈，但恐負此顯者，近于迂濶難取速效，且天下至廣，豈可一蹴而徧？故姑且先從一國做

將公所謂知遠之近若一國見效則天下易化矣昔堯都平陽舜宅百揆湯七十里文王百里皆古之欲明明惠于天下之君也孰不從願力來余故曰欲願力也身爲天下國家之本經文向遠總歸結在修身上可見修身是要緊的叟而此一件事最難理會豈是將者血肉之軀束斂得謹慎端莊如童子見先生時卽此就可治國乎豈是身上件件做得模樣好看如戲場上子弟相侶卽此可曰平天下乎故修身全在心上工夫說只如顏子問仁孔子告曰克己復禮爲仁此正是真正修身的樣子隨告之曰一日克

已復禮天下歸仁此便是真正治國平天下的實事。若不信此段克己是修身實事如何顏子請問其目。孔子便告之曰四勿乎且四勿皆修身之事也克己乃心地爲仁之工夫也克己爲仁卽明明惠也天下歸仁卽新民也爲仁由己此己乃真己卽至善之地故顏子聰聰明黜肢體心齋坐忘皆由己之實效至善之地也夫人之一身倫障礙者見聳知覺而已所謂視聽言動皆古今天下人人舊有之知見爲仁須是把舊日的知見一切盡要剗去重新別做一番生涯始得不是夾帶著舊日個習之見可得而入己舊

日的見聿知覺都是非禮雜亂顛倒一毫用不著故
刻心摘膽拈出箇勿字勿是禁令驅逐之詞謂只將
舊日的視聽言動盡行屏絕全不許再犯再犯卽爲
賊矣此最嚴禁之令也顏子一聿當下便領會遂將
聰明墮了將肢體點了一切屏去單單坐坐而忘忘
到無可忘處翻身跳將起來一切見聿知覺全不似
舊時的人乃是從新自己別修造出一箇人身來一
般如此豈不是新人耶自己旣新就推此新呂化民
而民无不感化而新之者此所謂一日克己復禮天
下歸仁正修身之效也不如此何呂修身爲治國平

天下之本耶。心乃本體爲主意，乃妄想思慮屬客。此心意之辨也。今要心正，須先將意根下一切思慮。妄想一齊斬斷，如斬亂絲，一念不生，則心體純一无妄。故謂之誠。益心邪由意不誠，今意地无妄，則心自正矣。故曰：欲正其心，先誠其意。知與意又真妄之辨也。意乃妄想，知屬真知。真知卽本體之明，慝一向被妄想障蔽，不得透露。故真知暗昧受屈，而妄想專權。譬如權奸挾天子，曰：令諸侯。如今要斬奸邪，必請上方之劍，非真命不足。曰：破僭竊。故曰：欲誠其意，先致其知。知乃真主，一向昏迷不覺。今言致者，猶達也。

譬如忠臣忠欲除奸不敢自用必先致奸邪之狀達
于其主使其醒悟故謂之致若真主一悟則奸邪自
不容其佗崇矣故曰欲誠其意先致其知 物即外
物一向與我作對者乃見昏知覺視聽言動所取之
境知即真知乃自體本明之智光此一知字是迷悟
之原曰迷則內變真知為妄想故意不誠不誠故不
明外取真境為可欲故物不化不化故為礙是則此
一知字為內外心境真妄迷悟之根宗古人云知之
一字眾妙之門眾禍之門是也今撥亂反正必內仗
真知之力曰破妄想外用真知之焰曰融妄境格即

禹格三苗之格謂我己至誠感通彼即化而歸我所謂至誠貫金石感豚魚格也且知有真妄不同故用亦异而格亦胥二己矣知用妄想故物與我相扞格此格爲鬪格之格如云與接爲搆日與心鬪是也己真知用至誠故物與我相感通此格乃感格之格如云格其非心是也且如驢鳴蛙噪窻葑艸皆聲色之境與我伦對爲扞格而宋儒有聳驢鳴蛙噪見窻葑艸而悟者聲色一也向之與我扞格者今則化爲我心之妙境矣物化爲知與我爲一其爲感格之格復何疑 問真知無物可對如何感格亏物會真知其

實內外洞然無物可對而感物之理最難措口易曰
宋朕不動感而遂通天下之故宋朕不動知體也天
下之故外物也感而遂通格物也感通云者不昷真
知鑽到物裏去曰真知蕩然無物當存故也真妄心
境不容兩立外物如熨暗真知如白日若白日一昇
群暗頓滅殆約消化處說感通耳曰暗感明則明成
暗今曰明感暗則暗自謙而明獨立故雖感而本不
相到而重在明也物體本虛曰妄取著故倫障礙今
曰真知獨灼則卑處洞然無物可當情矣曰宋朕不
動之真知達本來無物之幻物斯則知不待感而自

焘物不待通而自融，兩不相單，散矣散矣。故學人獨費狂真知，真知一立，則明惠自明，元無一毫造倫大學工夫。所曰言明、言知而修齊治平，皆是物也。

問：始綱領說明惠，親民止至善，分明是三件事。更今條目上只說明明惠於天下，終歸到致知格物上。若一件更是何意？會聖人此意最妙，千古無人會得。此中八件事單單只重在一箇知字，此知字卽明惠乃本體也。堯云第一箇明字，有二意。吾向所解致知格物乃用堯悟明一意工夫，已在知止中止字卽宗朕不動之知體。知止知字卽第一箇明字，乃工夫。此一段

已知致至極處知體既極則誠意正心修身之能更
畢矣如此則明惠與新民分明兩隻今欲明明惠亏
天下乃用第二揭示昭明之意則致知格物亦可就
新民主說且知止而后有定是已立謂知所止則自
已脚跟已立定矣慮而后能得是已達謂已亏一切
事物通達而不違目苟无一毫障礙則泐泐皆真豈
非已達耶其所言立所言達皆仗真知之力也故今
做新民的工夫就將我已悟之真知致達于萬物之
中萬物既蒙我真知一焰則如紅爐點雪烈日消霜
不期化而自化矣故云致知在格物物自化故謂之

格彼物既格則我之明惠自狀焰明亏天下民不期
新而自新矣所謂立人達人如此則明惠新民只
是一隻三綱領者一而三三而一也故此八隻只了
明明惠亏天下一句且從家國而後及天下者知遠
之近也明甚問如何格物就能亏得天下會且道
所格之物是何物即天地萬物盡在裏許豈除了天
地萬物外別尋箇物來格耶若格物平不得天下如
何孔子說一日克己復禮天下歸仁且道天下又是
何物歸仁畢竟歸向何處去參參問致知格物與
克己復禮天下歸仁如何消會會克己即致知復禮

卽格物天下歸仁卽物格。問學人不會會己是物。克是致知。復禮則己化。化己豈非格物耶。天下歸仁何等太。弓氣爲是謂物格。問正心致知何辨。會正心乃四勿。先將視聽言動絕其非禮。但可修身正己。不能化物。若致知專在格物。則達人其功最大。所己大學重在致知。問格物物格先後之旨。禽莠八吏著先字。總歸重在末後。致知上此是說工夫。今從物格說至。弓天下著後字。亦是提起知字。要顯向後。七吏都是知字的效驗耳。學人要在此知字上著眼。莠云致知格物者是感物。己達其知。此格字乃感格之

格今言物格而後知至者是藉物以驗知體意謂彼物但有一毫不消化處便是知不到至極處必欲物消化盡了纔極得此真知如此則物格之格乃來格之格所謂神之格恩的格字正是天下歸仁之意物都來格方是知之效驗所曰格物物格學人須要討分曉若物都來格了則一路格去直到天下无不格纔罷手聖人意旨了狀明白只是要真實工夫做出乃見下落 問自天子曰至乎庶人壹是皆曰修身爲本既云只一知字如何歸到修身上答不從修身上做起不道向虛空裏做所曰聖人分明显汝克己復

禮天下歸仁，曰己卽己身，乃是我親之一物，比外物不同。克己乃是我致知先致在己身一物上。若將自己此物格了，狀後格天地萬物，何難之有？故通曰修身爲本。問格有三義，謂扞格、感格、來格。奮三義通由一人而發也。請曰喻明：昔杞梁之妻善哭，夫死哭之初，哭則里人惡其聲，狀其人，故聳其哭則掩耳見其人，則閉目，曰其哭異乎人之哭也。其妻亦不曰里人狀惡而不哭，哭之既久，里人不覺而哀痛之，亦哭，哭則忘其狀惡也。狀惡忘則心轉而憐之矣。其妻亦不曰其人憐己而不哭，終哭之不休，久則通里人

人皆善哭矣人人皆善哭則忘其哀痛而不見若人之爲哭者人人善哭哭久則通里曰成俗俗成則人人皆謂自能哭矣人人自能哭則視杞梁之妻猶夫人也不异已而與之周旋密邇則無不忌也且杞梁之妻之哭非哭其夫也哭其天也天乃終身所依賴者失則不容不哭也慟則終天之恨也曰知天不容已故哭亦不已奚曰人厭惡而可已耶藉使通里之人日日而詢之哭更哀也殆非有意欲人憐已也豈詢而能止之卽白刃在舟鼎鑊在後威而止之不能也何耶曰此天外無可哭者矣初哭而人惡之者曰

哭之痛特異于人也。扞格也。哭久而人人皆痛者，曰哭之痛切于人心。故人人皆自痛，非痛杞也。感格也。益久而通里善哭，曰成儀，則不知哭痛自杞出，抑視梁妻直類已焉耳。斯則來格也。此言雖小，可曰喻大。此 愁山大師所著大學綱領，淺疑也。大師居曹溪，章逢之士多負笈問道。大師現舉子身而爲說。汰今奉過吳門，舉侶謙益曰：老人遊戲筆墨，猶有童心，要非衲衣下事也。子其謂何？益聞張子韶少學于龜山，闕見未發之中，及造徑山，曰：格物物格。宗旨言下扣擊，頓領微旨。晚宋侷氣節者皆首子。

韶繇今觀之子韶抗辨經筵晚謫橫浦執書倚立
雙趺隱狀視少季氣節殆如雪泥鴻爪非有得于
徑山之淡而能狀乎今之爲子韶者願力不同其
曰世諦而宣正汰則一也扁鵲聞秦人愛小兒卽
爲小兒醫今世尚舉子故大師現舉子身而爲說
汰何謂非衲衣下事乎子韶嘗云每聞徑山老人
所舉因緣如千門萬戶一踏而開今之舉子能佗
如是觀大師金剛眼睛一一從筆頭點出矣萬曆
丁巳四月虞山幅巾弟子錢謙益焚香敬題

憨山老人夢遊集卷二十九

終